

宗教哲學

李玉階題

期六十五第

行政院新聞局出版登記證警字第一九五八號
 學哲教宗國民華中：者版出
 會員委版出社究研
 陸 五 季：人行發
 弋 子 季：人務編
 一 路福斯環市北台：處行發
 號七十六段
 ○八〇五三一：話 電
 號五三三九二一〇：第掛對政郵
 司公限有制印字打路二：編刊印
 張一開四版出期本。品賣非

宗教會通之過去、現在與未來

傅佩榮

中華民國宗教哲學研究社
 宗教學術講座第五十次 專題演講
 主講人：傅佩榮教授（國立台灣大學哲學系）
 主持人：李常務理事子弋先生
 記 錄：劉昭勝先生
 時 間：民國七十五年二月二十三日（星期日）
 地 點：台北市和平東路一段二一九之一號
 師範大學綜合大樓二〇二室演講廳

了解人生之正面意義。在人群往來中，會有宗教會通之事實。有些情況下，宗教史無異於民族史，如猶太教、阿拉伯教、其宗教史即是民族史。所有宗教都講「愛」，但也因宗教問題而產生衝突，但文化相融（如非洲、南美洲）地區，即很輕易地因接受宗教，而放棄自己傳統。於是便產生宗教會通的問題。這「宗教會通」有成功的也有失敗的例子。這一點，可從西方和中國來說明：

在西方：希臘文化遇到希伯來文化，到了羅馬時代，便成了基督教的希臘盛行神話，主要趨向不是出世的，而是入世的。希臘重視美德，留下建築、雕刻等藝術作品。以柏拉圖為例，就主張有一個「造物主」創造宇宙，本身並無情感，他們對神與人間是「工人」與物品之關係。柏拉圖之弟子亞里斯多德則說：上帝不需要我去愛，上帝是「純粹」的思想。柏拉圖之理想社會——正義、共善、共子，是違反人性的。不能實現的，因為對人性了解不夠透徹。亞里斯多德的倫理學是講功利主義的，只說善與人類的多數是好的，但對個人行為之要求，則說不出來源。而羅馬時代，便討論如何才可成爲道德人。希臘最初只重視人，而未談到神之過去，現在與未來，亦即思想沒有出路。希伯來人則說上帝造人，又愛他，亦即在自然生命外還有價值生命。基督教和希臘文化結合後，西方人的觀念便大不相同。最初有人主張爲朋友犧牲生命而不了解其含意，只認爲英雄主義。在基督傳入後，高爲犧牲生命是爲了愛，爲了滿足自己，這便往價值生命上去發展。如此才穩定西方人心靈的歸趨。

再看中國：佛教自漢明帝時傳入中國，因我們有自己之文化，便產生和西方不同之反映。希臘文化如房子有牆無窗，而中國文化如房子有窗無牆。基礎不牢，佛教和道家、儒家結合後，宗教思想才有所發展。佛教最初由西域傳來，以後又由海路自印度傳來，皆不爲中國人所重視，只是注意其實用的法術而已。過去中國人也沒有高僧，後來唐玄奘西天取經，又有高僧如鳩摩羅什東來，鳩摩羅什有四大弟子：僧肇、道生、僧叡、道愷。他們對中國文化有深刻認識，對老、莊極有研究。而儒家思想在秦漢時也沒落，董仲舒尊重儒術的羅馬字，成了儒術，未能發揮儒家精神，反含有腐爛國家、離家思想。在西漢時也有人說：聖子，聖子，但那是黃老之學，更與老子無涉。至東漢馬融才提出莊子之學，魏晉之時，王弼推崇老子而注老子，何晏則注論語。佛教傳入中國，爲道家互有影響。釋迦牟尼所傳原是小乘，主張出世，與我們傳統的入世觀念不同，故不受歡迎。惟道家講「無」，佛家講「空」兩者互相印證，便發生作用。在魏晉時代，已經由格義之學消化了佛教的思想，中國人自此才慢慢轉化佛教思想，即講大乘，但中國人未因接受佛教思想而放棄自己思想，這和西方不同。

爲何中國宗教思想不發展成爲一個「宗教」？因我們原有道教，也未成爲全國統一之宗教，如道教雖有師神，他並無統攝權和權力，所以各寺廟均是獨立的，是各地人士自己修練的，人民也不把他當做教會，這也與政治壓力有關，如佛教即有「三武之禍」。道教、佛教皆講「孝」字，都與儒家精神相結合，故有寺廟名爲「廣孝寺」這便是「宗教會通」之例證。

以上這過去「宗教會通」之情形，目前如何？現在情形很複雜，台灣地區有百分之九十的人有宗教信仰，其中百分之七十以上是信仰民間宗教，是佛教道教混合之宗教。人民遇到危機，才求神問卜。

（下轉第三版）

伊斯蘭教絕不主張以武力傳教

安友布 蕭偉君

伊斯蘭（ISLAM）是從阿拉伯文譯音而來。原意有和平、純淨、肅穆、服從之意。故伊斯蘭教，是一個愛好和平的宗教。古蘭經第五十九章第二十三節云：「真正是和平的主宰。」又在第七十章第二十五節云：「伊斯蘭的目的地，是和平的境界，真正是世人至和平之境。」由上可知，伊斯蘭教是一個以和平爲主、愛好和平的宗教。

穆聖絕不是一手拿劍一手拿劍傳道

然而，有一些對伊斯蘭教並不瞭解的朋友，往往會提出一個問題：「既然伊斯蘭教是愛好和平的宗教，爲什麼他們的穆聖，在傳教之時，却右手拿古蘭經，左手拿劍來傳教，如遇到不信之人，便舉劍向他殺了呢？」在此我願將我所瞭解的提供給大家參考，更希望藉此能讓更多的人瞭解真象。

在回曆一四〇五年以前，世界各地尚未發明紙，人們若要把任何事情，均記在羊皮、樹皮或竹葉之上。穆聖受真主所降之古蘭經，全部由穆聖先行背誦，再口述傳給世人，後由寫字者記錄；況且，古蘭經的成冊，也是在穆聖去世之後的事。假設古蘭經在當時已成冊，武烈古蘭經共有一四章六六六節七三三句，那麼需要多少羊皮和竹葉？又有多少公斤重？穆聖只用右手，拿得動嗎？何況古蘭經是在穆聖去世之後才成冊的。假若如傳說之穆聖一手持經，一手拿劍，那麼穆聖所持的經又是什麼經呢？由上可知，經會說的話，即可不將而自明了。

伊斯蘭教是愛好和平的宗教

穆聖傳教之期，由於阿拉伯當權者非伊斯蘭教的人，飽受異教徒的壓迫，雖然大、小乘從團體的義理上觀之，本無衝突，不過精神上卻有大、小之別，由於這點分別，道

兩伊戰爭絕對不是伊斯蘭教的聖戰

然而，又有一些朋友問到：既然伊斯蘭教是一個愛好和平，不提倡戰爭的宗教，那麼兩伊戰爭，是自己人打自己人，豈不是些恐怖之事。豈不是違反伊斯蘭教的和平之遠嗎？

談到這個問題，我們必需先從伊斯蘭教的 JIHAD 這個字來瞭解。JIHAD，一字的意思，應解釋爲「聖戰」。在英文中，通常被認爲「聖戰」。聖戰之原意是：「爲阿拉伯而戰」的戰爭。亦有下列四點：

（1）消除壓迫，抵抗侵略而戰。
 （2）爲正義而戰，站在阿拉伯的道上而戰。
 （3）爲解救困難的人民而戰。
 （4）爲信仰自由而戰。

除上述幾點，其他皆不可發生戰爭。

當年，穆聖在傳教之時，伊斯蘭教教胞，他受當時異教的教徒的迫害（因爲異教崇拜伊斯蘭教與異教，異教之教徒，數次開打伊斯蘭教之教胞及城市。然而，伊斯蘭教的教胞，爲了免於受迫害，更爲了保護主道，使主道能發揚光大，乃詳起爲主道而戰，擊殺了異教徒，奠定了伊斯蘭教之地位，並且繼續發揚伊斯蘭教。這是一個沒有個人私慾，一心爲主道而戰的戰爭。這也是伊斯蘭教的真正意義。

然而，今日有少數異教之士，爲了滿足個人的私慾，以各式各樣的武器，侵略他國，製造恐怖事件，以攫取新的貿易市場，原料來源及殖民地而有價值的礦產，他們爲其貪婪私慾，而曲解了 JIHAD。這個字的真意。更有人假借此「聖戰」之名，借故發生戰爭。這些人，其實只是爲了滿足私慾，故意歪曲了聖戰而已。而兩伊戰爭，正是這樣的例子。因爲他們的行為，使得本是愛好和平的伊斯蘭教蒙上最大的污名。故兩伊戰爭，並不是伊斯蘭教所謂的聖戰，因爲他們只是爲了個人的私慾，並不是完全爲了傳揚真理而戰。這種只爲私慾之戰，充其量，只能稱爲政治之戰或自私之戰。

結 論

每個宗教之中，都有一些激進而曲解教義之信仰者，故兩伊戰爭及製造恐怖事件的那少數異教之士，並不能代表整個伊斯蘭教；終究，伊斯蘭教是一個愛好和平，維護真主的宗教。

真主有我們，指引我們走上正道。從我們生下到長大成人，一切的行爲，走向正道或走向不正之途，全憑自己。當世界末日來到，我們可後悔，在審判日接受真主的審判，那時，真主阿拉定會給予最公平的審判。樂園（天堂）定賜予遵守主道、一心向善、服從真主道之心之人。而火獄定給於那些不走正道、不遵教規、自作惡之人。

（一九八五年十月十八日於台北）

文化的個體及代表印度文化的佛教，其於道統思想上的比較與融會，則盼本文對新時代道德的闡明及

落實於現實社會之人與人間、人與動物、並力求其實踐。」

脈。雖然大、小乘從團體的義理上觀之，本無衝突，不過精神上卻有大、小之別，由於這點分別，道

入世精神比較相印。不過察諸大乘教在印度及南洋地區並不盛行，而在中國卻得到積極的開發之事實

持與提升。 (下轉第三版)

儒佛兩家道德思想之比較與融會

邱惜玄

前言

二十世紀初，歷史學家史實格以文化到文明的歷程，預示了西方社會走向現代文明的種種跡象...

道德之釋義

道德之釋義，必先釐清「道德」的意義為何？不遑有「道德」的定義，切實地討論者中，諸說紛紜...

道德標準之比較

根據這個定義，筆者認為探討道德問題必須從三方面努力：一是探求何為人類所當行的原理...

道德主體意識之比較

雖然儒家思想在中國吸收佛教思想的过程中，已發生某種程度的影響，不過這不在本文的探求範圍內...

不過還有西方人之希望的東方人，此刻不知是否仍完全保有他們祖先所遺留的精神遺產？事實的呈現告訴我們，答案接近於否定...

道德必須分別拆成「德」與「道」二字分析。道之意義，依說文云：「道，所行也。」意指人類所走的道路...

儒家雖然於天、事天，然而儒家偏重實際，不講玄理，對天保持一份應有的信仰，卻不從玄理上鋪陳天道...

比較儒佛兩家的道德標準，兩者同樣都強調道德標準應由個人心中找尋，而不是靠外在的信仰力量來導引...

達到目的即不再去寺廟，以寺廟為市場，而無宗教情懷，雖有儀式，也是一些法術。在這方面，人心是存動的，和政治並無關係...

行政院新聞局出版事業登記證局台誌字第一九五八號

在西方：希臘文化遇到希伯來文化，到了羅馬時代，便成了基督教，希臘進行神話，主要趨向不是出世的，而是入世的...

其至西天去取經，又有高僧如鳩摩羅什東來，鳩摩羅什有四大弟子：僧肇、道生、僧叡、道邃。他們對中國文化有深刻認識...

首先，他也要看情形，意密忙是眞的忙，或者是一種缺欠，也

固執成功，不講理路，在他的立身行事上，我們應該說是無往而不

那裏可以休息，他就是要說他有一份靈靈，持戒、禪定修，修出來的是財錄、人緣

所以說財錄要廣要充足，主要是靠人緣。(未完待續)

宗教會通之過去、現在與未來

(接自一版)

基督教對人性看法如何？聖經上說人皆有原罪，這是人性向惡的主張。這和儒家之人性向善說自

有衝突。至「天」之看法，基督教信奉上帝，中國人信奉天，這天代表絕對正義，如前書所載「天不奪理，天不奪義，王道平平」，而堅持公平原則。人生的首先需求是正義、西方也說上帝是正義的，故舊約上，有「審判是上帝的」之語，即上帝代表正義。儒教是無神論（此說無神論），和基督教不同。中國儒家和基督教結合，是有可能的。孔曰成仁，孟曰取義，是知其不可而為之，文天祥之「天地有正氣」，這是在快死時之感。釋迦見到老病死，才發心為人找出解脫之道。一個人在交通生活中，不易有良知呈現。

未來「宗教會通」？人類最可悲哀的是：自己的經驗不能傳達，比如有若千體驗已經覺悟，但是在痛苦時才明白。如何傳達給他人呢？過去寺廟多在深山，人們拜廟，朝聖，先經過一個歷程，感受自深，現在之廟宇即在馬路上，把宗教變成市場，人有所求即去，對宗教並無深刻信仰。實際上，宗教要求第二步再生，要對人加以啓發。現在人們對宗教不研究，隨便信仰一個，用完即丟，又沒有意義，一般人民對宗教往往也不了解，只有少數知識份子和宗教前輩結合，才能使各宗教會通。宗教固有排他性，但仍可溝通，今後要研究儒家如何和基督教相溝通，則為吾人探討之重點，個人備提此點向各位先生請教。

儒佛兩家道德思想之比較與融合

(接自四版)

儒佛兩家道德思想的比較，主要是從道德情感的自然發展而來。由親親、慈敬、是非感而建立仁、義、禮、智、信。更由此些簡單而複雜性推衍成儒家的四德、八德、五倫及種種人際間的禮節。

儒家的道德規範尚有兩點值得重視。一是儒家的規範有遠近與俗之分，二是儒家的倫理關係是相對性的。就前者而言，所謂「遠德」就是放諸百代皆準的德性，一般稱「智、仁、勇」爲三達德，事實上，儒家的道德當不止這些，其他諸如忠、孝、仁、愛、信、義、禮等，皆是儒家的道德。道德是扣繫於天人性，故恆常不變。若道德不獲得遵守，意即違背所根據的天理良心也不存在了。但俗德卻不是放諸百代皆準的德性，而是由道德而推行，因應於實際環境而建立起來的禮節。諸如守喪之禮、君親之禮，平常應對進退之禮等。這些都是因應於實際環境而求其適當、變遷，禮節也要隨著適當的調整。

此外人倫的相對關係也是儒家的特色。五倫中，父慈子孝，兄弟和睦，朋友與信，君臣有禮，夫婦有義，夫婦內外各盡其分等。若只單方面要求，則易變適當的倫常關係。一味的要求兄弟，而弟不慈是錯；一味的要求兄弟而兄沒有愛護之心，也是錯的。儒家這種人倫關係，既平等又合理的三綱概念顯然是對先儒儒家的發展。

至於佛家的道德規範主要是展現現在佛家的戒律中。佛教有六通戒律，為免讓人墮入畜生、餓鬼、地獄三惡道中，佛乃低語種種戒律，以保住人身。佛門持受的五戒不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄言、不飲酒，便是保住人身的條件。而這些戒律

心靈研究近況

(續上期) 徐進夫譯

但有許多神職人員却為了避免宗教公開的科學信念而忽視了超驗經驗和頂峰現象——曾被視為顯聖的「神跡」。偉大宗教的教主和聖徒所得的方場靈境，使他們得知人是神聖或宇宙關係之一個部份的現象經驗或神秘經驗，也被忽視了。

一九六〇年代，許多神職人員認為教會要扮演的主要角色，在於社會行動。這使教會對支持富有宗教色彩的靈性利他的同時，避開了宗教的信仰問題。它沒有能滿滿足自我開放或擴展的需要，尤其是未能滿足在搖籃舞集等場合服用迷幻藥時所得的(或稱裝靈得)力場境域的那些青少年的自我開放或擴展的要求。

宗教在恢復其原有的角色方面，可望於一九七〇年代逐漸運用經驗主義的觀察和實驗方法。例如，佛佛與精神感應相關的，則有助於深入瞭解心靈感應的研究工作，當可有助於增進祈禱的效果。不論我們祈禱或人與上帝之間的交流，還是認為同樣連續對不同實境或不同部份之間的交流，這

在這種研究方法中，傳統的和新創的儀式與儀式，都成了靈性經驗的假設，將真正的宗教從神話和迷信中分離出來。心靈研究是一項重要的抗汚劑。測驗巫術、靈擺術、迷幻藥、星相學所宣稱的內容，這些工作不但已經開始，而且還要繼續去進行。這在科學方面努力。

正如醫學和工程學借重生理學和物理學一樣，宗教本身亦將科學與心靈研究以及其他各種以人類身心為中心的科學和技術。

在過去，靈性經驗的內在深淵，祇有少數富有人士或寺院僧侶可以為之。如今不少人有多餘的閒空而無正當的用途。如果安全的辦法發展到能使一般人可在相當短暫時間內獲得某種程度的力場境域的話，則靈性追求的興趣將不單限於祈禱而增加。那時，我們的教會、寺廟、以及廟宇，將可再度發揮它們的功能，而成為人、神或人、天實際交流或交談的場所。

心靈研究近況

(續上期) 徐進夫譯

在過去十年的最後幾天之一，亦即一九六九年十二月三十日，為心靈研究人士開辦的國際專業社團，亦即心靈學會，成了美國科學協會的一個分支機構。這將使心靈學與已得公認的各種科學之間的關係日益密切。

心靈研究雖然從前已採用科學方法了，但直到最近，有關西現象的解說，似乎才脫離科學的世界形象。然而，當超感力研究進入焦點時，那似乎又不再是對物理世界所作的一種反應，相反的，却已完全成了對物理世界所起的一種呼應了。而論測等學術界人士所得的那種經驗，以前曾被認為與科學相洽的世界互相那種經驗，如今看來似乎亦與之相輔相成了。現代科學的時空連續，以前多被視為一種數學的抽象理念，如今一反從前的態勢，顯然可以直接的經驗加以證實了。

進入一九七〇年代之後，心靈研究對於人性與經驗，視野比前更為廣闊了。假如環境包含於人類「性靈」之中的話，那麼，有關它的系統研究就不得不予擴展了。從歷史的觀點來，心靈的研究包括了轉機環境的探討。(從學術方面的部份開拓工作，於十九世紀末在倫敦心靈研究學會完成。)

有關力場環境的研究，在梅耶斯(F.W.H. Myers)的名著「人類的人格與其向死後的存在問題」中，確是扮演了一個出色的角色。「心靈學」的範圍曾經受到較大的限制，此蓋由於這種工作往往有一種傾向：將超覺能力與頂峰經驗從它們所生活的精神物理學的內涵中分離出來。現在，這些現象似乎已是直接經驗所不中之一種在境域(例如一集體潛意識境界)之中的存在境域的顯示(例如一集體潛意識境界)——中之潛在境域的顯示，如今看來似乎屬於作為人類自我的不可分割的部份，且可加以直接經驗的一體宇宙了。

在未來若干年中，有關自我的探測，將是完整統一的，故而也是各科合作的目標。這工作將使物理學家、心靈學家、精神生理學家、宗教領袖，以及其他各種專業工作人員聚於一堂。實在說來，這種工作，如果沒有一個專心致志的各科合作辦法，就沒有效果的可能。

假使自我與環境之間的種種界限能夠消除的話，對於人類對其社會與物理的環境所維持的態度，勢必將有深遠的影響。只要吾人能夠達到這個自我包含他人，自我意識或成了社會意識了。那樣的狀況，代碼與溝通，以及與人互相關聯並相互向的其他世界，自然就不易立足了。物理的環境亦然，污染以及其他破壞自然的行爲，就都被視為符合其實的自發行爲的話，自然也就不易再見了。

以上所列有關人類自我的各種推測，如果發展的方向不正確，假如「內太空」與「外太空」實上並無二致的話，那麼，這種太空的探測工作，較之人類能夠進行的其他任何工作，不但將會更加有趣，而且也會更有意思了。(全文完)

結論

在過去十年的最後幾天之一，亦即一九六九年十二月三十日，為心靈研究人士開辦的國際專業社團，亦即心靈學會，成了美國科學協會的一個分支機構。這將使心靈學與已得公認的各種科學之間的關係日益密切。

心靈研究雖然從前已採用科學方法了，但直到最近，有關西現象的解說，似乎才脫離科學的世界形象。然而，當超感力研究進入焦點時，那似乎又不再是對物理世界所作的一種反應，相反的，却已完全成了對物理世界所起的一種呼應了。而論測等學術界人士所得的那種經驗，以前曾

進入一九七〇年代之後，心靈研究對於人性與經驗，視野比前更為廣闊了。假如環境包含於人類「性靈」之中的話，那麼，有關它的系統研究就不得不予擴展了。從歷史的觀點來，心靈的研究包括了轉機環境的探討。(從學術方面的部份開拓工作，於十九世紀末在倫敦心靈研究學會完成。)

有關力場環境的研究，在梅耶斯(F.W.H. Myers)的名著「人類的人格與其向死後的存在問題」中，確是扮演了一個出色的角色。「心靈學」的範圍曾經受到較大的限制，此蓋由於這種工作往往有一種傾向：將超覺能力與頂峰經驗從它們所生活的精神物理學的內涵中分離出來。現在，這些現象似乎已是直接經驗所不中之一種在境域(例如一集體潛意識境界)之中的存在境域的顯示(例如一集體潛意識境界)——中之潛在境域的顯示，如今看來似乎屬於作為人類自我的不可分割的部份，且可加以直接經驗的一體宇宙了。

在未來若干年中，有關自我的探測，將是完整統一的，故而也是各科合作的目標。這工作將使物理學家、心靈學家、精神生理學家、宗教領袖，以及其他各種專業工作人員聚於一堂。實在說來，這種工作，如果沒有一個專心致志的各科合作辦法，就沒有效果的可能。

假使自我與環境之間的種種界限能夠消除的話，對於人類對其社會與物理的環境所維持的態度，勢必將有深遠的影響。只要吾人能夠達到這個自我包含他人，自我意識或成了社會意識了。那樣的狀況，代碼與溝通，以及與人互相關聯並相互向的其他世界，自然就不易立足了。物理的環境亦然，污染以及其他破壞自然的行爲，就都被視為符合其實的自發行爲的話，自然也就不易再見了。

以上所列有關人類自我的各種推測，如果發展的方向不正確，假如「內太空」與「外太空」實上並無二致的話，那麼，這種太空的探測工作，較之人類能夠進行的其他任何工作，不但將會更加有趣，而且也會更有意思了。(全文完)

問：(一)請把「一掃」二字不安，詳求

問：本人是一佛教徒，今年已有七十六歲，也知道

問：本人是一佛教徒，今年已有七十六歲，也知道

問：本人是一佛教徒，今年已有七十六歲，也知道

問：本人是一佛教徒，今年已有七十六歲，也知道

培養您的奮鬥精神

趙雅博

人，是一個有靈性的動物，他願意生活在世界上，並且可以說有他在世界上，至少到自然的死亡為止；由他的願意和自然給予他，他應盡好好的生活在世界上，也就是說，他應盡利而成功的生活在世界上，然而他如何才達到他的目的，完成他的願望呢？

究竟是什麼樣的世界

為了達到我們現世生活的目的，滿足我們的慾望，我們要用什麼樣的方法，什麼樣的態度，什麼樣的行為呢？首先的，我們需要清楚，我們存在的這個世界，是什麼樣的世界？我們生活的生命，是什麼樣的生命？

我們生活在現世的世界，並不是我們個人，也不只是我們這個時代，有和我們相同的人在四周，我們有前代世界的積累，我們有後代世界的開端，如此，我們可以說，我們現在生活的這個世界，乃是融古今與未來，橫中外與人類，是一個大綜合的世界。

這個大綜合的世界，過去的哲人們，和我們親身的經驗，告訴我們究竟是什麼樣的呢？佛說：「生老病死，集聚在一起，無非痛苦。」陶淵明說：「人生就是戰陣」；「新約聖經」說：「魔鬼、肉體、世俗」；明儒說：「人生在世，除了兩難，還有什麼？」莊子說：「人生如夢，其中開口而笑者，不過四五日而已。」楊朱說：「痛疾苦痛，亡失憂懼……無介焉之慮者，亦無一時之中耳。」這是哲人們的至理名言，如果我們個人的經驗來說：首先是「人與人的關係」，其次是「人與形體」，再次是「利與苦」，為名所苦，為利所苦，為苦所苦，人無有窮之欲，而世乃有窮之所；智慧篇上告訴我們：「虛而無事，萬事皆虛……且其苦心」！實在，無論是形苦，無事皆苦，對人生來說，都是寸步不離的，只有暫時的安樂，然而真正能安樂的，也只有幾個人！形苦神苦，對人來說，都是困難，都是達到目的障礙，也都是滿足願望的障礙，我們應該抱什麼樣的態度、方法或精神，來清除它們，來利用它們，作為我們達成目的階梯與階石呢？

掃除怯懦

為了完成我們的願望，達到目的，必須掃除障礙，掃除障礙的消極方法，則是掃除怯懦。

怯懦是一種情緒，是有這種情緒的人，乃是不敢，對自己訓練，對他人害怕，失了開創的精神。一個有怯懦的人，也可以說是一個膽小的人，也就是一個被心理障礙所打擾的人，在一切活動中，失去機敏的精神，沒有戰鬥的勇氣，在生理方面，由於怯懦而失去了身體的力量，無力作事；在智力方面，不敢有自己的思想主張，冷淡淡然，在情感方面，不敢看其經歷，彷彿是避其無比，然而實際上他卻是滿腹心事，無法申訴。

如何克服這怯懦的畏懼，這要看您的畏懼，自何而來？然後對症下藥，是心理病嗎？那應請心理治療，是來自錯誤的觀念嗎？您要修正您的思想；是來自於論嗎？您要運用反省，反省使您深入自己，反省使您徹底認識您如何？反省者，就是您自己以為自己為客體，以自己所做對物，仔細看他的，詳細分析，細細解釋，您就會看到原因在那裡，對症下藥，無不有效。

首先，您也要看您，您的害怕是真的害怕，或者是一種缺乏，也即是說，您要看您的心境：是一種未曾確定或者是過度的害怕阻碍。如果是後者，那只有意志和勇氣，就可以克服了。如果是真正的害怕，

堅持到底

培養我們奮鬥的精神，積極方面，我們有恆，須堅持，採取固執，死守，這就是說，需要毅力，毅力是人的意志的動力，其體自是天生，其用在後天，其強其弱，則在後天的培養。孔子曾說過：「人而無恆，不可以作巫醫」；他又說：「士不可以不弘毅，任重道遠，仁以為己任，不亦重乎，死而後已，不亦勞乎。」孔子也告訴我們說過：「後天而學，金石可鏤」。一個真正有毅力的人，無事不可成，無難不可克，滴水穿石，鐵杵磨成針，西方詩人奧維多也說過：「何物能破石，何物能於水，然而水可以穿石，石」；無他，堅持之力所以成也，陶陶伯話，更為有力：「堅持有恆，四子，最為難事，勿畏難中，勿畏生變，勿遺人口實，照此進行，何患不達目的。只有毅力，才能使人獲得榮冠，「扶杖向後看的人，不足以進天國」。沒有毅力，您這苦也不能作，毅力的重要，毅力對人成功的必要性，於此，我們當無可疑，然而只知道它的重，仍嫌不足，必須要培養成為我們的品德，成為我們的習慣，這樣才有效用，才會免於紙上談兵，而能於實際的實行。

毅力，當然首先要知道它的必要性，重要性，人生一世，不可須臾離他，要作學問，要成事業，要修德行，要成超人，即要有毅力的聰明才智，良好的基礎，然而如果沒有毅力的持行，這些理想，都會變成空想，這些美景，也自然可望而不可及。尼采曾說過：「聖女嘉琳，使您成爲超人，而乃是高情感感之毅力，才使您出人類地。聖女嘉琳，色納則認爲毅力是讓一切其他德行能有成果的德行。對於毅力的重要，我們一旦有了既定的信仰，明確的認識；對於它的培養堅持，可以說已經獲得了一半。

培養毅力，以思想的信仰而外，則要以力行為主，毅力是一種德行，德行乃是一種行為的習慣，習慣是刻我們心思想與欲望中的常性，少成若天性，習慣成自然，習慣乃是人的第二天性，養成第二天性，非靠常久的實行不為功，實行是才智慧識的堅定，實行也加強思想的堅定，堅定的思想，指揮選擇的意志，意志先行，行為思想，互相協助，互相加強；毅力，在這種情形下，自然由小而大，由弱而強，最後成爲一種持久不變的品性。

培養毅力的行為，不必要大行爲，也不需要驚天動地的傑出行為，小行爲就可了。一個人如果在小小的行爲上，一絲不苟，一個人如果在一些細碎的動作上，仔細認真，那末，其在重要事件，更不用說，自然更重、更謹慎、更堅定，而容易培養成功！

培養奮鬥精神

一個人一旦沒有畏懼，不怕艱難，而有了真正的毅力，並不是固執成功，不講理路，在他的立身行事上，我們應該說是無往而不順利了。

照理應該如此，然而世事如棋局，變化莫測，皆能把握，也非易事。

身有彩鳳雙飛翼——福與慧

福與慧，則根本不能進步。沒有智慧的話，也不知道該往那個方向走。換句話說，福與慧就像車子的引擎和方向舵。引擎發動車子，而方向舵控制方向。修德有五，第一位是「實德位」，說的是我們修德，要從基本物質上的福報。至於修德是屬於「實德位」，要有修德才能修德，掌握方向。有福才能修德，有慧才能修福，福與慧外緣，慧內因，外緣內因和合，才有好的果報。

福慧相資

這題目是「身有彩鳳雙飛翼」。所謂「彩翼」一定是一對的，不可能只有一只，否則便飛不起來。這象徵福慧相資如兩翅相輔，要福慧雙全才能圓滿。

現在舉兩個例子來說明福慧的關係。第一，比如說修德，我們常說「巧婦難爲無米之炊」。要作好的菜，一定要有的條件。首先要有好的材料以及基本的工具。另外便是須具備良好的技術，知道如何控制火候，如何調配材料。材料及工具是福，技術是慧。光有材料沒有技術煮不出好菜。有技術沒有材料也是徒然。

第二個例子，我們說行路，一條道路，上要有標記目標，得有兩個條件：第一，需要一些基本物質，比如說路上所吃的、穿的、用的一切。第二，要知道這條路是怎麼走的，那裏要轉彎，那裏可以補給，那裏可以休息。也就是說他要有「一份藍圖」。這份藍圖就是智慧，而在路上所需要的物質條件就是福報。

結 論

真理無窮，人智有限，人皆好善，而心欲多貪，福慧相資，不免有非福，一旦知道了非福與福，而具有善心的人，自然也會想到非福，一個知道非福而沒有陷入非福與非福的人，自然也會想到非福與非福之中，這個時候，他們的理智與意志，也很自然會幫助他，他們與奮鬥的精神，不使他陷入非福與非福。與非福、非福對抗或挑戰，當然不無困難，然而非福的人，總有人的挑戰奮鬥，一定可以將自己方面的非福消除，自己對自己，這已經算獲勝了勝利，對他人，我們以寬恕而解除非福與非福，相信成功的希望，也很大，再加以個人皆有好善善德，愛與非福的善好天性，在他人協助下，在自己奮鬥下，也會獲得對自己的勝利。我對自己的勝利了，別人也對自己勝利了，世界也自然會改變了；剩下的還會是生老病死，然而卻不一定是以它們爲痛苦了。

如果更進一步，將到這些福之為人痛苦之內外在事件，變而爲愛與非福，在愛心下忍受痛苦，在愛心下愛此痛苦，痛苦或者將變成幸福。

無論如何，我們必需在奮鬥精神上，顯出毅力，我們要恆常的運用我們的意志，以指示我們的理智，加強我們的奮鬥精神，我們的進步可期，我們的成功可得，在各方面，都爲我們展開者成功的幸福，搖曳成功的花朵，樂意地結着果實。

人生就是奮鬥，奮鬥的精神，却不是與生俱來的，我們須對它加以培養，那麼，奮鬥的精神，一定會導致每人的勝利。

而却不容忍具有這種非福與非福的人的存在，尤其是非福有好心而非非福與非福的人，我們更應以同情之心，去非福，非福，而使其人，我們可以保留非福的人其人，但不必火其非福，只要使非福人知道非福非福就夠了。每個人皆有善心，很少有人放棄的堅持在非福與非福中，否則，他將是自作孽，不可活。

而却不容忍具有這種非福與非福的人的存在，尤其是非福有好心而非非福與非福的人，我們更應以同情之心，去非福，非福，而使其人，我們可以保留非福的人其人，但不必火其非福，只要使非福人知道非福非福就夠了。每個人皆有善心，很少有人放棄的堅持在非福與非福中，否則，他將是自作孽，不可活。

果 燈

福與慧，則根本不能進步。沒有智慧的話，也不知道該往那個方向走。換句話說，福與慧就像車子的引擎和方向舵。引擎發動車子，而方向舵控制方向。修德有五，第一位是「實德位」，說的是我們修德，要從基本物質上的福報。至於修德是屬於「實德位」，要有修德才能修德，掌握方向。有福才能修德，有慧才能修福，福與慧外緣，慧內因，外緣內因和合，才有好的果報。

福相的特勝

經典上說「布施、持戒、禪定」可以昇天。昇天是修福的結果。其中布施和持戒大家都能熟悉。至於禪定所謂禪定，並不是指打坐坐好，而是廣義的指身心的穩定平衡、清明自在。

福報是有相的。通常可分爲財、人、法、法三種福報。也就是說修德而布施、持戒、禪定，修出來的是財、人、法、法。

財法主要從布施來。如果我們經常布施，解決生活物質上的困難，就能和眾生結下比較深的緣，將來就有福報。

當然，財法不關持戒，比如一個人持戒嚴謹，人家就願意把錢交給他處理，不怕他私吞。或者是說人家願意和他做生意，不怕他倒閉。所以，持戒也能幫我們得到財法。

禪定也是如此。身心能夠統一平衡的人，做任何事都清楚覺察，十分穩定。他已經能夠處理別人，別人也相信他能夠處理，因此可以得到別人更多的信任，而有更多的財法。所以，布施、持戒、禪定都可修得財法的福報。

其次講人緣。通常我們想到有相的福報是財法，身體健康。其實更重要的人緣，是跟人緣來的。人緣愈廣，福報就愈大。比如做生意，要是沒有人緣，店開得再大，也沒有人來買，生意就做不好。又比如做官，即使辦事能力再強，要是沒有人緣，和同僚處不好，那大福不容易升官。所以說財法要廣要充足，主要是靠人緣。

（未完待續）

宗教會通之過去、現在與未來

變，使青年人信服才可。答：我同意你的看法。今天講解教義應讀及宗教人之心靈。個人曾有一本得獎的書，爲

變，使青年人信服才可。答：我同意你的看法。今天講解教義應讀及宗教人之心靈。個人曾有一本得獎的書，爲

背，五者，不斷父母所爲正業。……父母復以五事，禮視其子。云何爲五？一者，個子不憚爲慈；二

者，慈愛入骨徹髓，三者，慈愛入骨徹髓，四者，爲

交融的處所。

倘使各種宗教能以這種辦法開放它們的門戶和