

# 宗教哲學

李孟楷題

行政院新聞局出版事業登記證局版台誌字第一九五八號

中華民國四十七年七月五日

第五期

出版：中華宗教哲學學會

發行人：李孟楷

編輯：李孟楷

地址：台北市羅斯福路一四六號

電話：二一三九二

印刷：中華印刷廠

定價：每份一角

## 從易經

### 談聖人以神道設教

旋凱黎

中華民國宗教哲學研究會  
宗教學術講座第四十八次 專題演講  
主講人：黎凱黎教授(中華民國易經學會理事長)  
主持人：本社理事李孟楷先生  
時間：民國七十四年五月十九日上午十時  
地點：台北市和平東路一段二九一號  
師範大學綜合大樓二樓演講廳

我國的神道思想，遠在三皇、五帝以前就已開始，因此在周代以前的經、史、子、集裡，幾乎都記載和討論到上帝、天神、地祇、神鬼等問題。單是在周易一書中，就有三十多處談到神鬼，諸如孔子作乾卦文言：「夫大人者，與天地合其德，與日月合其明，與四時合其序，與鬼神合其吉凶。」

究竟什麼是「大人」呢？就是像古史所記載像伏羲、神農、黃帝、堯舜、禹湯、商湯、文王、周公那樣有德有位的聖明君主和聖相。又究竟什麼是「鬼神」呢？凡往古聖賢忠烈之士，生前能輔佐聖明君主，或立功立德，或成仁取義，其志得以伸張，其死後便尊奉為天神；凡生前罪惡多端之徒，其死後便尊奉為地祇或鬼。中國人五、六千年以來一向尊奉「天地鬼神」或「天地父母」，天就是指的上帝，地就是指的上帝，上帝是天地父母所生，所以父母死後也被尊奉為一家之神。所謂「神」或「天神」，尚只是一種廣義的尊稱，他們中間就有人類的倫理一樣，也有古今先後尊卑長幼的秩序，例如遠古的三皇，是三位開創中華文化而有功於民的上帝，當距今(共74)六四六二年前元聖太昊伏羲建國於陳(今河南開封東的伏羲陵)而祭祀天地父母時，便把三皇封於北極星，即河圖、洛書的北方(下)一星，後世稱為「北極大帝」，也就是上帝或天帝、上帝而一。

以後神農即位，又把繼續發展中華文化而有功於民的伏羲加封於太陽系的東方木星，管領東方和春天，被稱為青帝，即易經所謂「出乎離」的「帝」；黃帝即位，又把神農封於南方火星，管領

是在泰山巔或五帝廟、五帝壇和民宅的正廳(設五帝神位)，便是祭祀的這五位古代聖明君主，而和兩千年前耶穌所信奉的上帝或神，所有區別。中國三代以前的天神，是以上帝或天帝、上帝為最尊。除此以外，又有天門二星為左右輔輔，以及三公星、四輔星等等。周禮及禮記等所稱的周天二十八宿之「左青龍而右白虎，前朱雀而後玄武」，青龍就是東方伏羲氏青帝的坐鎮，白虎就是西方少昊金天氏白帝的坐鎮，朱雀就是南方炎帝神農氏的坐鎮，玄武(黑龍)就是北方黑帝顓孫高陽氏的坐鎮，軒轅星就是中央黃帝軒轅氏的坐鎮。如此一來，中國五、六千年來的「天人合一」思想，便不僅是「天人感應」或「天心性命」的相通，而且也是「天人亦人，人亦天」的實有所指了。

關於上帝史事，必須從五經四書及史記、漢書等古籍及其注疏中，找尋資料，春秋時期的甘、石星經及漢代以前的古天文學及其傳注也要相結合。否則僅從列子、山海經、神仙傳、怪異錄等神奇怪誕的史籍中去找資料，就難免如「五四」以後的疑古新史論者一樣，一定會走入死胡同了！

## 天文學家找到上帝了嗎？

陳己香譯 王亢沛

一個天文學家寫文章討論上帝，同行就難免覺得他不是學問已走下坡，就是頭腦不清了。以我來說，首先要說明的是，我對宗教問題始終是個不可知論者，不過我對天文學家所發現的一些奇異現象深感著迷，這一方面是由於他們所觀察的宗教意義，另一方面也由於其他天文學家這些現象的特殊反應。

這些奇異現象的重點是，從某種意義來說，宇宙有個開端，也就是說，宇宙在時間的某一時刻開始運行，而當時的情況，似乎使我們不可能「非但目前，且是永遠不能」發現到這是在什麼力量在那一刻那間使宇宙誕生。到底這創造的原動力是物理學中熟悉的(基本)力呢，或如聖經所說，是一稱全能的手，從混沌中創造世界呢？

這問題，比任何問題都有意思，却永遠不能解答。我們無法知道在開天闢地的第一刻是否上帝真的動了一手，因為仔細研究天體的結果，就與任何科學所能證實的事一樣，證實了宇宙在二百億年前的一次超新星爆炸中誕生了，在那最初一刻可令一切被毀的高温中，所有可供科學界研究這次超新星爆炸的跡象都被燬滅了。

這就是新的「創世紀」最難解決的問題。多年來這道「創世紀」是大家的「黑箱」，它曾與其他理論共分秋色，尤其是「永恒」的宇宙觀；然而不利的跡象幾乎使每個人都拋棄了永恒觀，而使

有的科學家對這種宇宙開始的方式甚感不悅。直到近幾年前，許多

甚至阿爾斯壯壯上月球的當兒，口裏還得唸著「我的上帝」哩！

最後談到前文所舉伏羲等封神的事，請參閱史

他仔細察看感伯的照相感光板，用他的望遠鏡觀測，終於宣佈他信服了。他說：「赫伯與胡梅爾所看有關係遠星雲光的紅位移的新觀測，使整個宇宙的結構看來不是永恆不變的。」訪問期間所照的一張珍貴照片，顯示愛因斯坦用赫伯的望遠鏡觀測天體，而赫伯則朝著塵斗在旁觀看。(台大外文系英文助讀月刊74.6)(全文完)

記封神榜所引管子封禪等資料，如伏羲、神農、炎帝(神農八代孫名榆罔)、黃帝、顓孫、帝伯、堯、舜、禹、湯、周成王等都封泰山山頂云云。

世人的精神生活與物質生活不能平衡的時候，不

## 上好的福份

李嗣貴

甚麼是好的福份？在這種物質時代，很少有人明白這經文的真意。

當人的精神生活與物質生活不能平衡的時候，不

我們在上生活，固然少不了物質的供應，但也不全靠這些東西。耶穌說：「上帝是好的福份，在馬太福音第四章又有「人活著，不是靠食物，乃是靠上帝口裏所出的一切話。」

耶穌說：「你當知道這些人來往忙於甚麼呢？大位與榮耀；一無非為名利二端而已。」誠然如此，由於人爭名逐利，心為物役，很少顧及精神生活的需要，所以今日社會上許多麻煩也都由此而生。

我們在上生活，固然少不了物質的供應，但也不全靠這些東西。耶穌說：「上帝是好的福份，在馬太福音第四章又有「人活著，不是靠食物，乃是靠上帝口裏所出的一切話。」

除了聖經說，迄今還找不到其他解釋這種火球輻射的理論。幾乎使懷疑最多的人也感到折服。在潘、威二氏所發現的輻射，其波長的頻率與一次大爆炸中所產生的光與熱的完全相同。永恆的支持者會極力尋求不同的解釋，但都沒有成功。目前解釋說可說是一枝獨秀的。

神學家對於證實宇宙有起源一事普遍感到欣喜，但天文學家却出乎意外地感到不安。他們的反應有極地地表達了，當科學本身所揭開的真相與我們職業信念中某些部分相抵觸時，本來科學是非常客觀的科學，頭腦所產生的反應，當事實與信念相抵觸時，科學家們的行為竟與一般人沒什麼兩樣，我們只當衝突不存在，或用無關宏旨的語一筆帶過。(下轉第四版)

神學家對於證實宇宙有起源一事普遍感到欣喜，但天文學家却出乎意外地感到不安。他們的反應有極地地表達了，當科學本身所揭開的真相與我們職業信念中某些部分相抵觸時，本來科學是非常客觀的科學，頭腦所產生的反應，當事實與信念相抵觸時，科學家們的行為竟與一般人沒什麼兩樣，我們只當衝突不存在，或用無關宏旨的語一筆帶過。(下轉第四版)

神學家對於證實宇宙有起源一事普遍感到欣喜，但天文學家却出乎意外地感到不安。他們的反應有極地地表達了，當科學本身所揭開的真相與我們職業信念中某些部分相抵觸時，本來科學是非常客觀的科學，頭腦所產生的反應，當事實與信念相抵觸時，科學家們的行為竟與一般人沒什麼兩樣，我們只當衝突不存在，或用無關宏旨的語一筆帶過。(下轉第四版)

# 四書中的憂患意識

王魁

## 一、憂患與憂患意識

憂患的「憂」字，說文：「憂，愁也，從心從頁。」這個「頁」字，今讀葉，六音皆(康)切。所以徐鍇說：「憂，形於面，故從頁。」一個人心憂愁，就形於面，徐鍇上說：「我心憂傷，憂之憂。」又說：「心之憂矣，(憂風)。」至於「患」字，說文：「患，憂也。」段玉裁注：「古本當作從心母聲。」就字形看，「心上帶病」，心為愁思所貫穿，此可見「患」字較「憂」字意義來得深長，所以徐鍇傳論說：「思，憂之深也。」我們通常所說的「憂患」，是同義複詞。

有了憂患，就有憂患意識，憂患如樹，憂患意識如樹上的葉子。什麼樹，就結什麼葉子。但人類因文化發達，知識提高，可以記取既往的經驗教訓，而提高防微慮患的警覺。這種警覺，就是一種憂患意識。憂患二字皆從「心」，所以憂患在「心」而不在「境」。但在事實上，憂患意識之產生，與時代環境的關係極為密切。例如我們常見到先總統蔣公所題「毋忘在莒」四個大字，這四個字就含有很深的憂患意識。這種憂患意識，是我們失去大陸地，政府來到臺灣以後才有的。但我們失去大陸地，究竟有多少人懷有「毋忘在莒」的憂患意識呢？所以有憂患之境，不一定就有憂患意識，如古人所說「燕巢於飛幕之上」(丘遲與陳伯之書)，這是歷史悲劇所以重演的主要原因。在另一方面，沒有憂患意識，如古人說「安而不忘危，存而不忘亡，治而不忘亂」(易繫辭下)。孔子也說：「人無遠慮，必有近憂」(論語衛靈公)。「遠慮」，就是一種憂患意識。

憂患是精神上的自覺，而憂患意識是指一個人對於面臨的事物，有了相當程度的關切。從關切中體認到自己所負的責任。想到我們面臨的事物，可能產生如何的影響。在事情發生之前，我們應該如何去防範。在事情發生之後，我們應該如何去處理。更重要的是如何去防止類似事情的重演。凡此種種，都是應該考慮的問題。如果我們能夠記取歷史的經驗，接受歷史的教訓，又能面對現實，認識環境，知道自己所負責任的重大，那就會有一種憂患意識。

## 百丈大智禪師叢林要則

叢林以無事為真。修行以念佛為第一。持戒為第一。忍辱為第一。非以戒食為清淨。煩惱以忍辱為苦。是非以忍辱為解。留聲以忍辱為真。長幼以忍辱為禮。學問以忍辱為進。因果以忍辱為無。生死以忍辱為常。佛法以忍辱為切實。持戒以忍辱為供養。山門以忍辱為莊嚴。凡事以忍辱為不。處眾以忍辱為有。禮。忍辱以忍辱為定力。清物以忍辱為根本。

## 二、憂患意識與道德意識

在宗三先生認為：「中國哲學之道德意識是與憂患意識相連繫的。」中國哲學的特質，由此而顯現。在道德意識的發生，必有其時代的背景。在人心陷溺的時代，易產生道德意識的思想。需要民族的救星，這是很自然的事，但從另一個角度看，中國人的憂患意識所以特別強烈，也可說是受了儒家思想的影響。所謂「君子有遠慮」(左傳襄公二十八年子服伯也語)。「君子憂道不憂貧」(論語)。「遠慮」，「憂道」，都是指的憂患意識。這種憂患意識是一種悲天憫人的情懷，也是一種防微慮患的警覺。「君子」是指有德之人，也就是具有理想人格的聖人。春秋魯國大夫士燮曾說：「唯聖人能外內無患，自非聖人，外必有內憂」(見左傳成公十六年)。聖人為什麼能「外無憂」呢？因為聖人仁智兼備，聖人的憂患意識特別強烈。而我們中國人，中庸、論語、孟子四書，

是儒家思想的寶典，也是先聖先賢智慧結晶的結晶。四書中的憂患意識，更是我們為學做人的指導原則。安身立命的不二法門。可惜我們現在一般知識青年，沒有好好去閱讀，甚至有些學中文的同學，往往妄自尊大，認為學中文沒有出路。看了學理工的同學，似乎有點「拾不起頭來」之感。這實在是一種不健全的心理。須知中華文化有三件寶貝，舉世無比，那就是文字、歷史、儒家思想。今天這三件寶貝，都是在學中文的寶典，尤其是「放之四海而皆準」的儒家思想，更是值得我們去發揚光大。而至聖先師孔子，更是儒家思想的代表，當年魯國大夫叔孫武叔說仲尼，子貢說正詞聖地說：「無以爲也，仲尼不可及也。他人之賢者，丘陵也，猶可及也；仲尼，日月也，無得而踰焉。」

今天科學發達，儘管美國的大空人阿爾斯壯首先完成了「登陸月球」的壯舉，但沒有人能超越孔子，因為孔子是世界的太陽，是宇宙的光輝，是「無天不生仲尼，萬古如長夜」。用這句諺語來形容孔子，實在是最恰當不過了。孔子不但是中國的聖人，東方的聖人，而且也是世界的聖人。孔子的學說，得人心之所向。孔子之道，如日月經天，江河行地，不啻今後時代如何進步，絕不能再生第二個孔子。因為至聖至善至中的真理只有一個孔子，已被孔子一語道破。

## 天文學家找到上帝了嗎？

這一樁事要從一九一三年說起。當時斯利佛(不用說，在尋找別的東西)碰巧發現我們附近大約有十個星系以極高速度遠離地球。時速大約在一百萬英里。斯利佛的發現是宇宙膨脹的第一個提示。他於一九一四年在伊利諾州艾文斯頓美國天文學會集會中報告了他驚人的發現。當時他的老師米利也到場聆聽。一九三七年米利將當時的情報轉告哈勃，哈勃正是斯利佛當年發現宇宙膨脹的所在。哈勃在加州聖羅莎天文台的台長。最近哈勃博士又將斯利佛的斯利佛宣讀論文時異常謙虛，但他的幻覺片清楚地顯示了透露玄機。斯利佛在科學集會中從未見過，到目前為止也沒有見過的：每個人隨後都起立歡呼。雖然與會的科學家並未切實了解斯利佛的發現有何意義，然而他們本能地感到，這項發現必定是意義重大的。

## 三、憂患意識與道德思想

立其根本；以觀其變。次觀其微。以求古人之微妙處。(語錄卷十九)大學一書，程子認為是「孔氏之遺書，而初學入德之門」。於此可見古人為學的次第。論語、孟子二書，雖然同為答問體裁，但論語簡要，孟子發越。論語論微精妙，孟子波瀾壯闊。孔子教人多就「事」上用功，孟子教人多就「心」上用功。孔子說：「譬如行沙，孟子但說酸醜甜耳，孔子雖不加此說，卻將酸醜與甜，人若肯察，則其味之甜，自不待說而知也。」(語錄卷十九)因爲孔孟方法不同，所以我們研讀論孟，也要有不同的方法。一般說來，「論語要冷看，孟子要熱讀」，冷看要虛心涵泳，切己體察。熱讀則文義自見，然亦須窮究充實，始為實得。至於中庸，三書後，才宜讀之。先總統蔣公認為「中庸是本論，大學是方法論」(中庸要旨)。而大學和中庸，乃是我們先聖先賢相傳的遺教所在，不可不熟讀精思，研究透徹。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

## 天文學家找到上帝了嗎？(接自一版)

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

## 憂患意識與道德思想

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

## 憂患意識與道德思想

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

## 憂患意識與道德思想

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

## 憂患意識與道德思想

約當此時，赫伯與胡爾開始就斯利佛的研究在威爾遜山用六十吋望遠鏡作進一步的探測。其他他們又用當時世界最大的一百吋望遠鏡努力研究。他們觀測斯利佛所用較小儀器所看不清楚的許多星系的距離，並證實斯利佛的發現：他們所能看到的星系，全部以快速遠離我們，有的以每一小時一萬萬英里的驚人速度後退。

行政院新聞局出版事業登記證局版台誌字第一九五八號  
本報地址：台北市中正路一號  
電話：二二二二  
發行所：台北市中正路一號  
印刷所：台北市中正路一號  
零售每份：新台幣五元  
訂費：每月新台幣一百五十元  
半年新台幣八百元  
全年新台幣一千五百元  
外埠訂閱：每月新台幣一百六十元  
半年新台幣九百元  
全年新台幣一千六百元

是在泰山嶺或五帶嶺，五帶嶺和民宅的正廳(設五尊神位)，便是祭祀的遠古位聖明君，而兩千年前耶穌所傳佈的上帝或神，所有區別。中國三代以前的天神，是以帝皇或天帝、上帝為

甚至阿爾斯壯上月球的當兒，口裏裏得說「我的上帝」哩！最後談到前文所舉伏羲等封神的史事，請參閱史

記封禪書所引管子封禪篇等資料，如云伏羲、神農、炎帝(神農八代孫名閼風)、黃帝、顓頊、帝嚳、堯、舜、禹、湯、周成王等都曾封泰山云云。

**跛者能行** 跛者能通 跛者能說 跛者能通 跛者能說 跛者能通 跛者能說

者得正路 飢渴者飲食 囚繫者得解脫 恐怖者得無畏 丘陵險峻者得平 自然高大地路險峻並皆克 剎摩沙石悉皆不現 日光

過，距她得英領二十四英寸的一條緞帶也未著火，她的鞋子也未燒毀。

一九五一年七月一日在美國佛羅里達州彼得斯堡市，有一位李太太在她的公寓臥室內自焚成灰。

化學反應，不是一樣子的「反應」，所產生的溫度是極高，遠一千度的，尤其是以人體有限的質量化學成份，更無能以「化學反應」燒成而產生高達數千度的高熱，但只有「核子反應」，卻是量量，也可產生高熱。

等於是小學生指變因斯壯的「相對論」為「不通」。不該我神識所見所知的佛教古今大師的三昧真火自焚成灰，就是佛教經驗論之中也應有這「類記載，俯於即可得。(下轉三版)

「不要懷疑說吃什麼、喝什麼、穿什麼」

「太太孔」：神都知道我們所需要的，你不要去他的圍和牠的着，你所需要的，神自然會給你，不要費財費財在地上，地上有賦會偷了，要財財在天。在地上為主的

佛陀涅槃後，漸漸形成這樣趨勢：通說佛法，持律戒律的稱為律師，通說經說論的稱為經師，研究阿毘達磨的稱為論師，習定學的稱為禪師，修持行的則稱為行者。以中國古代的佛說型態來講，我不是這「禪師」的觀感，我也不是禪師。

這「禪師」的觀感，我也不是禪師。這「禪師」的觀感，我也不是禪師。這「禪師」的觀感，我也不是禪師。

知解甚難的虛妄分別，此則是不依文字為本，却未嘗不用文字為方便。所以禪宗行者，不立文字，却又不能離教，自菩提達摩的「二入四行」起，即主張「藉教悟宗」，後更以經典印心，再與教必須相應，如不相應，就有問題，就是魔說而非佛說。

通說，說亦通」的句。宗是禪，說教，既通宗也通說。自古以來，「從禪出教」，這是說禪宗也通說。自古以來，「從禪出教」，這是說禪宗也通說。自古以來，「從禪出教」，這是說禪宗也通說。

揭開人體自焚成灰之謎

大智度論卷三，釋初品中摩阿比丘偈云：「我始年十九，出家學佛道。我出家以來，已過五十歲，神或智慧，外道無一分，少分尚無，何況一切智？」又曰：「若無八正道，是中無第一果，第二、第三、第四果，若有人正道，是有第一果、第二、第三、第四果。外道法皆空，無道、無果、無沙門、無聖道門。如是我大眾中，實作阿羅漢。」

**禪教不分流**

天台宗的初祖智者大師，二祖智者大師，三祖智者大師，四祖智者大師，五祖智者大師。天台宗的初祖智者大師，二祖智者大師，三祖智者大師，四祖智者大師，五祖智者大師。

**明眼師與瞎眼師**

禪宗所謂「四句」：「絕百非」，這是離文字相、言說相、非理相、非思相，却不是否定一切。禪師，是「唯唯如」的絕對境界。禪師，是「唯唯如」的絕對境界。禪師，是「唯唯如」的絕對境界。

**藉教悟宗**

教是佛語，而「楞伽經」云：「佛語心為宗」。此「心」是指佛心，即是大圓覺海。語為教，心為宗。佛心為宗，教為佛語。佛心為宗，教為佛語。佛心為宗，教為佛語。

**不昧因果**

佛法的總綱，乃是戒、定、慧三學。缺一不可。佛法最主要的兩大原則是無因果、明因果。世間因果，不造惡業，不修善法，行惡造善，得人造善報。出世間因果，修無漏十善，得人天福報。出世間因果，修無漏十善，得人天福報。出世間因果，修無漏十善，得人天福報。

**宗說相資**

六祖壇經的無相頌句即是「說通即通心，如日處虛空。」永嘉「證道歌」亦有「宗亦見，中獨宗主張不立文字，那只是為了攝發

**禪教律密淨**

若以「宗教」二字合為一詞，通常是指一種對神祇及佛菩薩等的崇拜和信仰。佛法中的「宗教」二字，則另有深義。宗是佛，教是佛心。佛法中的「宗教」二字，則另有深義。宗是佛，教是佛心。佛法中的「宗教」二字，則另有深義。

**神秘經驗**

凡是有修行的，很可能在身心方面，也就是生理和心理方面，或多或少會有若干反應。這種超乎常情，類似神奇、神秘的現象，在西方基督教的古代的修道院中，就有過許多神秘的記錄。發現和東方宗教的神秘經驗多少有相通的地方。

**騎鶴上揚州**

我們不能離開經教而另找修行的方法，修行法門要有依據據方為安全。所使用的方法不無效可靠，又必須是明師經驗過的，以其過為聖嚴宗五祖的聖密宗密，他讚「圓覺經」而

**借教悟宗**

教是佛語，而「楞伽經」云：「佛語心為宗」。此「心」是指佛心，即是大圓覺海。語為教，心為宗。佛心為宗，教為佛語。佛心為宗，教為佛語。佛心為宗，教為佛語。

**揭開人體自焚成灰之謎**

大智度論卷三，釋初品中摩阿比丘偈云：「我始年十九，出家學佛道。我出家以來，已過五十歲，神或智慧，外道無一分，少分尚無，何況一切智？」又曰：「若無八正道，是中無第一果，第二、第三、第四果，若有人正道，是有第一果、第二、第三、第四果。外道法皆空，無道、無果、無沙門、無聖道門。如是我大眾中，實作阿羅漢。」

