





# 天主教的人生觀

李哲修

要了天主教的人生觀，須先了解天主的啟示，因為天主教的人生觀，是建立在天主的啟示上的。天主的啟示，是天主向人類所顯示的真理。天主的啟示，是天主向人類所顯示的真理。天主的啟示，是天主向人類所顯示的真理。

不可殺人。不可行邪淫。不可貪財。不可貪名。不可貪利。不可貪色。不可貪食。不可貪睡。不可貪樂。不可貪逸。不可貪安。不可貪靜。不可貪閑。不可貪逸。不可貪安。不可貪靜。不可貪閑。

知道人類可能濫用自由的危險，所以天主也告訴我們當如何濫用自由。自由的濫用，是人類最大的罪惡。自由的濫用，是人類最大的罪惡。自由的濫用，是人類最大的罪惡。

私慾。表面上看來這好像加給人很大的束縛，但實際上却使人能在心靈上享有極大的自由。耶穌的生活是貧窮的，耶穌的生活是貧窮的，耶穌的生活是貧窮的。

耶穌的生活的第二個特色，是獨身。耶穌的生活是獨身的，耶穌的生活是獨身的，耶穌的生活是獨身的。

耶穌的生活的第三個特色，是謙卑。耶穌的生活是謙卑的，耶穌的生活是謙卑的，耶穌的生活是謙卑的。

耶穌的生活的第四個特色，是忍耐。耶穌的生活是忍耐的，耶穌的生活是忍耐的，耶穌的生活是忍耐的。

耶穌的生活的第五個特色，是愛。耶穌的生活是愛的，耶穌的生活是愛的，耶穌的生活是愛的。

# 中國儒家思想的體系

陳立夫講述

中國歷史的演進，是儒家思想與法家思想的鬥爭。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的起源，可以追溯到孔子。孔子是儒家思想的創始人。孔子是儒家思想的創始人。孔子是儒家思想的創始人。

儒家思想的發展，經歷了漢、唐、宋、明、清等朝代的演進。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的衰落，是中國文化史上的悲劇。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的復興，是中國文化史上的希望。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的未來，是中國文化史上的挑戰。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的價值，是中國文化史上的遺產。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

儒家思想的意義，是中國文化史上的光輝。儒家思想，是中國文化的核心。儒家思想，是中國文化的核心。

# 談慈悲

順導

慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。

慈悲的意義，是佛法的精髓。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。

慈悲的實踐，是佛法的途徑。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。

慈悲的果報，是佛法的歸宿。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。

慈悲的功德，是佛法的寶藏。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。慈悲是佛法的根本。

其內容如下：「要信從天主在萬有之上，宇宙間只有一位神，沒有其他的神。要尊重天主的聖名，不得任意地以天主的聖名，來做假見證。要守安息日，安息日是主的日子，也就是星期天。要孝敬父母。」

而這些中間，「中」字在「仁」字之前。時大部份的陸地被洪水所淹，經濟凋敝，物質貧乏，人心漸壞，舜帝位夏禹時所以「仁」字，惟精一，增加了三句話，所謂「心即是仁」，惟精一，惟一是「誠」，從「中」字增加了「仁」和「誠」兩個字，傳至周、文、武、周公，周公為文武全才，統一中國，制禮作樂，建國七百餘年，始漸繁榮，卒能為中國之統一奠定了基礎，實為中國歷史上的黃金時代。周公一如大禹不尚空談而重實踐，於是又傳下一個「行」字，到了孔子論語一書，有一百零五個「仁」字，可稱為「仁學」，

其平凡、實際，人人都能做到，只是愛日月、其學人所能做到的只是偉大的道理，因此變成中國文化的主流。老子的學說有如自然科學中的純理論科學，孔子的學說則好比自然科學中的應用科學，雖然應用與理論彼此是密切相關的。但是應用才能和生活更易接近，如今時代雖然不斷在變，孔子的道理則是永遠不會改變的。譬如孝順父母，對朋友講信譽等，乃是天地間的金科玉律，永遠存在，否則人類無以生存了！孔子學說是中國文化的中心，而三民主義的思想

# 儒家精神與道德宗教

（接自一版）

## 第二、靈魂不滅的問題

人的自然生命雖然有限，但人卻不願意他呼吸停止、軀體腐朽之後，就與此消滅了。於是，靈魂不滅的要求，便自然被引發出來。「靈魂不滅」這個觀念，大概可以從兩個方面來說：其一，是承認一個鬼神世界：中國的傳統是有鬼神觀念的。人們常如此認為：一般人在死後成為鬼，仁人君子與忠孝節義之士則可以成爲神明。人的生死，正是世界與此世界（人間）的一個來回。禮記祭義篇說：「衆生必死，死必歸土，此之謂鬼。」說文也以「死歸爲鬼」，而有一「鬼者，歸也」的說法。人死之後，既仍然可以與祖先同在，得其歸依，那也就沒什麼可怕了。所以中國人懷着祖先的墓園走一走，看一看，或者在祖墳旁休息一小時，都會得到一種「慰憐」之滿足。我們也許以爲這只是迷信，便斥責爲鬼神觀念的迷信，這還看法是否全對，暫時不論，但我們至少必須了解，世界上不止你我一個人，不止某一部份人，而多數人心靈中的需求，即使不全是一個人，那也是不可忽視的。人類的這種需求，並不像一個普通知識問題那麼簡單，人如果只承認理智一層，絕對無法解答，更無法解決複雜的人生問題。

## 第三、普通的精神生命之存在的問題

道德生活一方面是自己的，一方面也是對他人的（如人倫生活）。在個人對他的道德生活中，乃有生命與生命以及心靈與心靈的交感相通。譬如這次國際哲學會議，每天都有人在講話，同時也有許多人在聽，在講者與聽者的交感相通之中，我們便感覺到自己的生命不僅是我個人的，也可以通到他人生命之中。這裏便顯現了一個超越我們個人、而又包含我們個人的「普通的精神生命」之存在。這是當下現前就可以覺察到的一次真實。

## 三、重新認識儒家的性格

要說明儒家是否也具有宗教的性格，首先應該分辨一下「宗教與真理」與「宗教型態」。宗教真理是「一」，而宗教型態是「多」。宗教真理是「一」，而宗教型態是「多」。宗教真理是「一」，而宗教型態是「多」。宗教真理是「一」，而宗教型態是「多」。宗教真理是「一」，而宗教型態是「多」。

## 四、禮教三祭所表示的意義

儒家的禮樂教養精神，具體地表示在中國的禮教之中。禮教的內容，雖已衰敗，但它內涵的思想精神，仍然活躍在文化心靈之中。在此，我們應該重新認識禮教的內容，而只是就其能顯示宗教精神的一「三祭」之意義，來作一「禮」及「祭」的考察。

## 六、結論：再提出幾點看法

我們說儒家含宗教性，只在指出這個歷史文化的事實，並希望大眾正視這個事實。但儒家與非儒家和其他宗教相對立，以一日之短長。儒家可以和任何高級的宗教，互相觀摩，互相取益。儒家也尊重一切宗教徒在信仰上所作的抉擇，而不會對某一宗教存有先入的成見。但是，如果別有的宗教對儒家存有「非理性」的誤解，或者採取一種有心的排斥，那麼，我們也就很難強強與強強而自居。當然，無論儒家主動或宣說自己的教義與精神，方向，或者被動起來維護自己而排斥別人，也仍然是本乎公誠之心，以申述真理之正。數千年的歷史事實是如此，而當今這學的學者和，也同樣持守着這樣的態度，而且具有這樣的襟懷。本著這樣的態度和精神，我願意提出幾點淺見，貢獻給與學的賢者學者，特別是宗教領袖們，希望加以參證採擇：

一、祭與祀：天地間萬物，皆具生命之始，而祖先則直接給予我們生命。所以祖先的恩德，是比天地和地更直接的。祀，是無祀的，可貴無祀，如果承祀生命的可貴，那麼，中國人之祀祖先，就是一種非常珍貴的傳統。有人說，中國人之祀祖先，乃是一種「祖先崇拜」，這是以那些原始部族原初民族的「 $\times \times$ 崇拜」來作比附。是一種非常珍貴的傳統。有人說，中國人之祀祖先，乃是一種「祖先崇拜」，這是以那些原始部族原初民族的「 $\times \times$ 崇拜」來作比附。

第一、近年來，宗教界似乎有一種傾向，或者說一種心態，想把西方宗教的一些觀念，拿來和中國文化（主要是儒家）的觀念相比較。以爲經過一番調和混同，就可以打通觀念，消除思想上的差異。我們雖然很歡迎這種用心，但卻覺得不免有「一助長」之失。因爲，我們雖然很歡迎這種用心，但卻覺得不免有「一助長」之失。因爲，我們雖然很歡迎這種用心，但卻覺得不免有「一助長」之失。

## 五、宗教精神的終點與歸宿

中國人對生命的理解，有萬物的「天地」，自己生命所由出的一「祖先」，以及立獨立立立的「聖賢」。此三者而同時祭祀之，崇敬之，我們認爲這是一種普通宗教更高层次的宗教精神。因爲，這三者並不同於一定之禮，而其精神內涵更廣更時而生其擴大與新中之中。中國民族當有難量受其其他宗教，但我們也要維護自己的禮教。任何民族都該有它的傳統，人能守護他自己民族的價值規範，不但是值得可貴的，也是絕對應有的。