

宗教哲學

李孟浩題

行政院新聞局出版登記證局版台誌字第一九五八號
中華民國二十一年十月十一日

本報創刊於民國二十一年十月十一日，至今已屆三週年紀念。回顧過去，深感本刊之成立，實為宗教哲學界之幸。本刊之宗旨，在於發揚宗教之真諦，並探討其哲學之淵源。本刊之內容，除宗教之基本教義外，並包括宗教與社會、宗教與科學、宗教與藝術等之關係。本刊之編輯，力求翔實、客觀、公正。本刊之發行，亦力求週到、及時、準確。本刊之發展，實賴社會之支持與讀者之愛護。本刊之未來，更將繼續努力，以期為宗教哲學之研究，貢獻一份力量。

金元時代道教的全真派

李符桐

李理事長，今天出席各位同好：我個人對道教有興趣，但並未入門，今日關於「金元時代道教的全真派」一題，係從歷史觀點加以詮釋。道教博大精深，我個人雖無高深研究，然「心嚮往之」，希望各位在座諸友多加指正，今日所講，分為下列四個部份：

一、前言

民國五十年的秋天，予應香港中文大學聯合書院的聘請，前往講學，到香港時，以內地生活，忙於授課，無暇從事其他活動。開學兩個月後，一切漸上軌道。某日應友人邀請，去粉嶺一遊。中午友人於當地酒樓招待便餐。客室中懸有巨幅畫一幀，下方並有他詩三首（詩略）：「朝遊北海暮蒼梧，袖裏青蛇跨龍祖；三醉岳陽人不識，朗吟飛過洞庭湖。」

二、全真教興起的社會背景

天下事物的興衰，均有它的背景與演變的因果關係。全真教興起，亦不例外。而全真教興起之社會背景，則更複雜。元史（卷二〇二）釋老傳記載：「五帝全真教，降佛敎外，其四派，均為道教。第一派為全真教，創教人為王嚳。王嚳，字允微，號樵子，京兆長安人。其先世為道士。嚳幼好神仙術，學於道士王嚳。嚳嘗居終南山，築草庵居之。嚳嘗居終南山，築草庵居之。嚳嘗居終南山，築草庵居之。」

四、以理性主義開拓科學發展

理性主義是儒家在處事哲學上最顯著的一項特色。不但對待人接物很有幫助，對治國科學發展也很有幫助。在此值得重溫另一項原則：那就是「君子之德，風也。小人之德，草也。君子之德，風也。小人之德，草也。」

全真教的興起與其傳佈的經過

研究全真教的興起，首先要注意的，就是創教人王嚳。王嚳，字允微，號樵子，京兆長安人。其先世為道士。嚳幼好神仙術，學於道士王嚳。嚳嘗居終南山，築草庵居之。嚳嘗居終南山，築草庵居之。嚳嘗居終南山，築草庵居之。

光大全真教的丘長春

長春真人姓邱，名處機，字通密，是山東萊州人。其先世為道士。處機幼好神仙術，學於道士邱處機。處機嘗居終南山，築草庵居之。處機嘗居終南山，築草庵居之。處機嘗居終南山，築草庵居之。

儒家哲學的時代使命 馮滄祥

儒家哲學，本為中國傳統文化之主流，但本世紀初，則受西學之衝擊，而陷於危機。其時，社會思潮紛爭，思想界大亂。儒家哲學，亦在混亂中，尋求其生存之空間。其時，社會思潮紛爭，思想界大亂。儒家哲學，亦在混亂中，尋求其生存之空間。其時，社會思潮紛爭，思想界大亂。儒家哲學，亦在混亂中，尋求其生存之空間。

弘揚忠義氣節

「春秋大義」是孔子在立身哲學上最重要的一項原則。這對於今天這個動盪的時代，尤其重要。春秋大義，是孔子在立身哲學上最重要的一項原則。這對於今天這個動盪的時代，尤其重要。春秋大義，是孔子在立身哲學上最重要的一項原則。這對於今天這個動盪的時代，尤其重要。

中華民國宗教哲學研究社
第三十三次專題演講
主講人：李符桐先生
主持人：李玉階理事長
時間：中華民國二十一年十月十一日
地點：台北市金華街淡江大學
城區部二樓中正紀念堂

「君子之德，風也。小人之德，草也。君子之德，風也。小人之德，草也。」

「君子之德，風也。小人之德，草也。君子之德，風也。小人之德，草也。」

儒家哲學的時代使命

(上接第二版)

孔子作春秋所強調的禮樂大義，到了孟子即稱為「浩然之氣」，到了文天祥更「筆筆出就」是「正氣」，唯有正氣充分發揮了，邪氣才不致猖獗。這此兩列邪氣仍在神州大陸繼續充斥，為害之烈，凡是中國人，實在都應共同發憤，掃除邪氣，人人以合其義的精神挺身而前，無負於後代子孫，而真正的驅逐邪氣，恢復民族生機。

由此來看，要講儒家，便絕不能忽視其一「春秋大義」的生命、精神，然而，我們試看美國名教授亞瑟·萊特（Arthur Wright）所編的「儒家的性格」(Confucian Personality) 一書，竟以無品無格的賈似道、馮道等人為儒家代表，不但是「大調劑」，實在是一大侮辱。若是長此以導，便難怪美國學術界有人以為可以代表中國，而完全在那裏顛倒黑白、是非莫辨；所以使令充滿偏激的混濁時代中，我們更應發揚儒家這種獨樹中流氣節的風骨，並且普遍發揚孟子的浩然之氣，共同來「正人心、息邪說、距詭行、放淫辭」，然後才能早日扭轉逆流，使使現代的一些亂臣賊子懼。

一代大儒顧炎武說的好：「士大夫之無恥，謂之國恥。」他痛切強調的「行己有恥」，可說正針對時弊，對於一些不忠不義、親共變節的知識份子起點作用。目前連加州大學的美籍教授小羽都曾強調：美國研究中共的學者也應重視「知恥」的觀念，以免再誤著良知講話。凡此種種，都看出，不論中外，都須大力弘揚儒家的禮樂大義，然後才能真正維繫公義，進而保障真正的世界和平。

二、以愛惠意識 激發自強精神

「愛惠意識」是儒家在人生哲學上很重要的一項特色，它在本質上代表了一種時刻刻以我警備、自我提昇的精神，也代表了一種深層的時代責任感與莊嚴的歷史使命感。這對我們今天因為承平日久而逐漸鬆懈的人心來說，實有莫大的振奮作用。

早在易經中，孔子即曾強調：「作易者，其有憂患乎？」為什麼呢？因為易經產生在武王伐紂的時代，那是一個憂慮人心普遍操作，共同以仁奮發的時代，可說正與今天我們的時代非常近似。我們今天在苦難之中，此時此地，赤誠之中，億萬同胞更在苦難之中，此時此地，我們正應以如火如荼的心情發奮，發憤，發憤，那裡還能顧自己享受安樂，而「誤把杭州當汴州」？如果那樣，不但絕對無法向歷史交代，而且必是自取滅亡的滅亡。我們一定要有此覺悟，方知憂惠意識對今後國運是怎樣的關切。

孟子對此出講的清清楚楚，他說：「生於憂患，死於安樂」，若從當今的國家處境來說，這種憂惠意識代表了一種居安思危的警覺心，代表了一種明恥教恥的使命感，更代表了一種

三、以王道政治 推動民主大道

王道政治是儒家在政治哲學上最重要的一項特色，其宗旨在「以一道道」為中心，而建立一個公平、公正的開放社會，這對促進今後現代化的民主大道，具有不可忽視的鋪路作用。

眾所皆知，講民主首重尊嚴，這個「尊嚴」，即儒家所講的「思想」精神，孔子說的很清楚：「克己復禮為仁」，這種自我克制的精神，他人的尊嚴，正是發展民主所必備的條件。「復」在此不是復古，而是「實踐」之意，另如儒家在學府所講的「克己之道」，更是從四面八方徹底的設身處地，替人着想，唯有如此此的雅容大度，「善與人同」，才能真正促進各種意見的溝通，邁向一個和諧團結的多元社會。

因此，在這種值得說明的，儒家絕不能被誤解成「一元文化」或「權威人格」，看子說得很清楚：「儒」有大儒、雅儒、俗儒，甚至庸儒之分。真正大儒如孔孟的精神，必定是氣宇恢宏、有容乃大，絕不能與後來某些庸俗化的俗儒混為一談。猶如西祥中世紀某些黑暗時代的教會，絕對不能與耶穌基督的真理精神混為一談。

由此來看，便知西方著名學者如韋伯 (Max Weber) 等人，雖將社會學一代大師，但對中國儒家却很有誤解，像他在「中國的宗教」(The Religion of China) 一書中，便斷斷的認為儒家所講的「孝」是「無條件的絕對服從」，如此一來，「孝治」便被曲解成官僚政治的統治工具，這完全是未讀原典所造成之誤解，試看儒家在「孝經」的「真精神」講的很清

楚，其中提到「子曰：父有爭子，則天下無一人不與爭子者」，這是一個很好的問題。正朝當夏伯以來的聖賢，孔子怎麼會回答得如此「孝子從父」，而無條件的絕對服從呢？

士有請教，如果說使君不陷於不仁，又不陷於不義，士不陷於不信，則「子不可以不諱」，士不可以不諱，則「子不可以不諱」。這是何等開明而真諦的解釋？何說「子曰：明於禮而後入官，明於義而後入仕，明於信而後入官，明於義而後入仕」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？

四、以理性主義 開拓科學發展

理性主義是儒家在哲學思想上最重要的一項特色，不但對待待人接物有幫助，對拓展科學也很有幫助。在此值得澄清另一項誤解，那就是

是民初以來頗有誤以為中國向來沒有科學，而且科學是儒家所不出的科學(正如同有人誤以為中國向來沒有民主並錯認科學是儒家所不出的科學)。

「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？

「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？

五、以人文理想 提昇功利社會

人文理想是儒家在社會哲學上的一項主要特色。儒家哲學的特性，除了上述以生命活力為中心外，同時更以價值感為中心，也就是一貫強調高尚的志，絕不沉迷在低級的庸俗趣味中。此所以儒家能其重要提昇人性，在精神人格上發揚「大仁」，而絕不自甘墮落為「小人」。這與發揚現代生活的品質，提昇功利社會的境界，實有莫大的助益。(待續)

是民初以來頗有誤以為中國向來沒有科學，而且科學是儒家所不出的科學(正如同有人誤以為中國向來沒有民主並錯認科學是儒家所不出的科學)。

「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？「子曰：入官而後入仕，入仕而後入官，入官而後入仕，入仕而後入官」。這是何等「入官」的條件？

人文理想是儒家在社會哲學上的一項主要特色。儒家哲學的特性，除了上述以生命活力為中心外，同時更以價值感為中心，也就是一貫強調高尚的志，絕不沉迷在低級的庸俗趣味中。此所以儒家能其重要提昇人性，在精神人格上發揚「大仁」，而絕不自甘墮落為「小人」。這與發揚現代生活的品質，提昇功利社會的境界，實有莫大的助益。(待續)

行政院新聞局出版事業登記證局版台誌字第一九五八號

中華民國十七年十一月十一日

本報地址：上海法租界五洲大藥房對面

電話：二四八八號

道家哲學中的「有」、「無」問題

嚴靈峰

要點提示

◎道家的主要代表，為：老子、列子、莊子、故內
 ◎道家的思想為中心，而輔以列子和莊子。
 ◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」
 ◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」
 ◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」

一、從「道」的定義來解釋

老子說：「有物混成，先天地生，寂兮寥兮，獨立
 而不改，周行而不殆，可以為天下母，吾不知其名，字
 之曰「道」。」（二十五章）這是老子對「道」字
 所下的明確的定義。

二、從「有」、「無」兩個概念

◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」
 ◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」
 ◎「有」和「無」兩個概念，皆取其「名詞性」

三、從「無」的定義來解釋

老子說：「無名，實謂之「無」，是謂之「無」，是
 謂之「無」。」（四十章）

四、從「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「無」的定義

不可名，復歸於無物，是謂之「無」，是謂之「無」，是
 謂之「無」。」（四十章）

「有」的定義

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

「有」、「無」的互生

老子說：「有，無相生，道之動也。」（四十章）

親愛精誠

「或」或「有」；那末，老子的「無」的性質又是怎樣的呢？

老子說：「『有』生於『無』」(四十章)。

這很明白指出：「無」在「有」之先，亦即「無」在「有」之前。如：莊子與梁惠王說：「『有』不能以『有』為『有』，必出乎『無』」。莊子的「無」(就是「無」)。

老子又說：「『無』，名天地之始。何謂『無』？這是在說：『無』，是『天地之始』。何謂『無』？這是在說：『無』，是『天地之始』。何謂『無』？這是在說：『無』，是『天地之始』。

「有」，「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

「有」與「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

「有」與「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

「有」與「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

「有」與「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

「有」與「無」的分際

老子中有關敘述「有」與「無」的文字。

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

○「有」與「無」

國父 孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫中山先生，在十三歲時即已悟及易經之基本旨趣，所謂三民主義之本體論，即是上述之基本旨趣所在。孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。

孫氏之曰：道統者是。道統思想，即是革命思想之核心。